

سورة القيامة

وهي مكية كلها بإجماعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

{ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمٍ لِقِيَمَةٍ * وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ * أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ تَجْمَعَ عِظَامَهُ * بَلَى قَدِيرِينَ عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَاتُهُ * بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ * يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ لِقِيَمَةٍ * فَإِذَا بَرِقَ لِبَصْرُهُ * وَخَسَفَ لِقَمَرُهُ * وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَ لِقَمَرُهُ * يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ لِمَقَرُّهُ * كَلَّا لَا وَرَرَ * إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ * يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ * بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ }

قوله تعالى: { لَا أُقْسِمُ } اتفقوا على أن المعنى «أقسم» واختلفوا في «لا» فجعلها بعضهم زائدة، كقوله تعالى: { لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ لِكِتَابٍ } [الحديد: 29] وجعلها بعضهم ردا على منكري البعث. وبدل عليه أنه «أقسم» على كون البعث. قال ابن قتيبة: زيدت «لا» على نية الرد على المكذبين، كما تقول: لا والله ما ذاك، ولو حذف جاز، ولكنه أبلغ في الرد. وقرأ ابن كثير إلا ابن فليح «لأقسم» بغير ألف بعد اللام، فجعلت لاما دخلت على «أقسم» وهي قراءة ابن عباس، وأبي عبد الرحمن، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وابن محيصن، قال الزجاج: من قرأ «لأقسم» فاللام لام القسم والتوكيد. وهذه القراءة بعيدة في العربية، لأن لام القسم لا تدخل على الفعل المستقبل إلا مع النون، تقول: لأضربن زيدا. ولا يجوز: لأضرب زيدا. قوله تعالى: { وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ } قال الحسن: أقسم بالأولى ولم يقسم بالثانية. وقال قتادة: حكمها حكم الأولى. وفي النفس اللوامة ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها المذمومة، قاله ابن عباس. فعلى هذا: هي التي تلوم نفسها حين لا ينفعها اللوم. والثاني: أنها النفس المؤمنة، قاله الحسن. قال: لا يرى المؤمن إلا يلوم نفسه على كل حال. والثالث: أنها جميع النفوس. قال الفراء: ليس من نفس برة ولا فاجرة إلا وهي تلوم نفسها، إن كانت عملت خيرا. قال: هلا زدت. وإن كانت عملت سوءا قال: ليتني لم أفعل. قوله تعالى: { أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ * لَنْ * نَجْمَعَ عِظَامَهُ } المراد بالإنسان ها هنا: الكافر. وقال ابن عباس: يريد أبا جهل. وقال مقاتل: عدي بن ربيعة، وذلك أنه قال: أجمع الله هذه العظام؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم له { نَعَمْ } فاستهزأ منه فنزلت هذه الآية. قال ابن الأنباري: وجواب القسم محذوف، كأنه لتبعثن، لتحاسبن، فدل قوله تعالى: { أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ * لَنْ * نَجْمَعَ عِظَامَهُ } على الجواب، فحذف. قوله تعالى: { بَلَى } وقف حسن. ثم يبدأ «قادرين» على معنى: بلى نجمعها قادرين. ويصلح نصب «قادرين» على التكرير بل فليحسبنا قادرين { عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَاتُهُ } وفيه قولان. أحدهما: أن نجعل أصابع يديه ورجليه شيئا واحد كخف البعير، وحافر الحمار، فيعدم الاتفاق بالأعمال اللطيفة، كالكتابة والخيطة، هذا قول الجمهور. والثاني: نقدر على أن نسوي بنانه كما كانت، وإن صغرت عظامها، ومن قدر على جمع صغار العظام، كان على جمع كبارها أقدر، هذا قول ابن قتيبة، والزجاج. وقد بينا معنى البنان في { لَأَنْقَالَ }.

قوله تعالى: { بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ } فيه قولان. أحدهما: يكذب بما أمامه من البعث والحساب، قاله ابن عباس. والثاني: يقدم الذنب وبؤخر التوبة، ويقول: سوف أتوب، قاله سعيد بن جبير. فعلى هذا: يكون المراد بالإنسان: المسيلم. وعليه الأول: الكافر.

قوله تعالى: { يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ لِقِيَمَةٍ } أي: متى هو؟ تكذبا به، وهذا هو الكافر { فَإِذَا بَرِقَ لِبَصْرُهُ } قرأ أهل المدينة، وأبان عن عاصم «برق» بفتح الراء والباقون بكسرها. قال الفراء: العرب تقول: برق البصر يبرق، وبرق يبرق، إذا رأى هولا يفزع منه، و«برق» أكثر وأجود قال الشاعر:

فنفسك فانع ولا تنعنى وداو الكلوم ولا تبرق/شع]

بالفتح. يقول: لا تفرغ من هول الجراح التي بك. قال المفسرون: يشخص بصر الكافر يوم القيامة، فلا يطرف لما يرى من العجائب التي كان يكذب بها في الدنيا، وقال مجاهد: برق البصر عند الموت.

قوله تعالى: { وَخَسَفَ لِقَمَرٌ } قال أبو عبيدة: كسف وخسف بمعنى واحد، أي: ذهب ضوءه. قوله تعالى: { وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَ لِقَمَرٌ } إنما قال جمع لتذكير القمر، هذا قول أبي عبيدة. وقال الفراء: إنما لم يقل: جمعت، لأن المعنى: جمع بينهما. وفي معنى الآية قولان. أحدهما: جمع بين ذاتيهما. وقال ابن مسعود:

جمعا كالبعيرين القرينين. وقال عطاء بن يسار: يجمعان ثم يقذفان في البحر. وقيل: يقذفان في النار. وقيل: يجمعان، فيطلقان من المغرب.

والثاني: جمع بينهما في ذهاب نورهما، قاله الفراء والزجاج. قوله تعالى: { يَقُولُ لِإِنْسَانٍ } يعني: المكذب بيوم القيامة { أَيْنَ لِمَقَرُّ } قرأ الجمهور بفتح الميم، والفاء وقرأ ابن عباس، ومعاوية، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن، والحسن، وعكرمة، والضحاك، وابن يعمر، وابن أبي عبيدة: بكسر الفاء قال الزجاج: فمن فتح، فالمعنى: أين الفرار؟ ومن كسر، فالمعنى: أين مكان الفرار؟ تقول: جلست مجلسا بالفتح، يعني: جلوسا. فإذا قلت: مجلسيا بالكسر، فأنت تريد المكان.

قوله تعالى: { كَلَّا لَا وَزَرَ } قال ابن قتيبة: لا ملجأ. وأصل الوزر: الجبل. الذي يمتنع فيه { إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ } أي: المنتهى والمرجع. { يَتَّبِعُ لِإِنْسَانٍ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ } فيه ستة أقوال. أحدها: بما قدم قبل موته، وما سن من شيء فعمل به بعد موته، قاله ابن مسعود، وابن عباس.

والثاني: ينبأ بأول عمله وآخره، قاله مجاهد. والثالث: بما قدم من الشر وآخر من الخير، قاله عكرمة. والرابع: بما قدم من فرض وآخر من فرض، قاله الضحاك. والخامس: بما قدم من معصية وآخر من طاعة. والسادس: بما قدم من أمواله وما خلف للورثة قاله زيد بن أسلم.

قوله تعالى: { بَلِ لِلْإِنْسَانِ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ } قال الفراء: المعنى بل على الإنسان من نفسه بصيرة، أي: رقباء يشهدون عليه بعمله، وهي الجوارح قال ابن قتيبة: فلما كانت جوارحه منه، أقامها مقامه. وقال أبو عبيدة: جاءت الهاء في { بَصِيرَةٌ } في صفة الذكر، كما جاءت في رجل «راوية» و«طاغية» وعلامة.

قوله تعالى: { وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ } في المعاذير قولان.

أحدهما: أنه جمع عذر، فالمعنى: لو اعتذر، وجادل عن نفسه فعليه، من يكذب عذره، وهي الجوارح، وهذا قول الأكثرين.

والثاني: أن المعاذير جمع معذار، وهو: الستر. والمعاذير: الستور. فالمعنى: ولو أرخى ستوره، هذا قول الضحاك، والسدي، والزجاج، فيخرج في معنى «ألقى» قولان. أحدهما: قال ومنه { فَالْقَوْلُ إِلَيْهِمْ لَقَوْلٌ } [النحل: 36] وهذا على القول الأول: والثاني: أرخى وهذا على القول الثاني.

{ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْتَهُ وَابْتِغِ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ * كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ * وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ * تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ }

قوله تعالى: { لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ } روى سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة، وكان يشتد عليه حفظه، وكان إذا نزل عليه الوحي يحرك لسانه وشفثيه قبل فراغ جبريل من قراءة الوحي، مخافة أن لا يحفظه، فأنزل الله تعالى هذه الآية. ومعناها: لا تحرك بالقرآن لسانك لتعجل بأخذه { إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ } قال ابن قتيبة: أي: ضمه وجمعه في صدرك { فَإِذَا قَرَأْتَهُ } أي: جمعناه { وَابْتِغِ قُرْآنَهُ } أي: جمعه

قال المفسرون: يعني: اقرأ إذا فرغ جبريل من قراءته. قال ابن عباس: فاتبع قرآنه، أي: عمل به. وقال قتادة: فاتبع حلاله وحرامه {ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتِهِ} فيه أربعة أقوال: أحدها: نبينه بلسانك، فتقرؤه كما أقرأك جبريل. وكان إذا أتاه جبريل أطرق، فإذا ذهب قرأه، كما وعده الله، قاله ابن عباس.

والثاني: إن علينا أن نجزي به يوم القيامة، بما فيه من وعد ووعد، قاله الحسن.

والثالث: إن علينا بيان ما فيه من الأحكام والحلال والحرام، قاله قتادة.

والرابع: علينا أن ننزله قرآنا عربيا فيه بيان للناس، قاله الزجاج.

قوله تعالى: {كَلَّا} قال عطاء: أي: لا يؤمن أبو جهل بالقرآن وبيانه، وقال ابن جرير المعنى: ليس الأمر كما تقولون من أنكم لا تبعثون، ولكن دعاكم إلى قيل ذلك محبتكم للعاجلة.

قوله تعالى: {بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ} قرأ ابن كثير، وأبو عمرو «بل يحبون العاجلة ويذرون» بالياء فيهما. وقرأ الباقر بالتاء فيهما. والمراد: كفار مكة، يحبونها ويعملون لها «ويذرون الآخرة» أي: يتركون العمل لها إيثارا للدنيا عليها.

قوله تعالى: {وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ} أي: مشرقة بالنعيم {إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ} روى عطاء، عن ابن عباس قال: إلى الله ناظرة. قال الحسن:

حق لها أن تنظر وهي تنظر إلى الخالق، وهذا مذهب عكرمة. ورؤية الله عز وجل حق لا شك فيها والأحاديث فيها صحاح، قد ذكرت جملة منها في «المعنى» و«الحدائق».

قوله تعالى: {وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ} قال ابن قتيبة: أي: عابسة مقطبة.

قوله تعالى: {تَظُنُّ} قال الفراء: أي: تعلم و«الفارقة الداهية» قال ابن قتيبة: إنه من فقارة الظهر، كأنها تكسره يقال فقرت: الرجل: إذا كسرت فقاره، كما يقال: رأسته: إذا ضربت رأسه. وبطنته: إذا ضربت بطنه. قال ابن زيد: والفارقة: دخول النار. قال ابن السائب: هي أن تحجب عن ربها فلا تنظر إليه.

{كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ * وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ * وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ * وَاتَّيَّتَ السَّاقُ بِالسَّاقِ * إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ لِمَسَاقٍ * فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى * وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * ثُمَّ دَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّى * أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ * ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ * أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى * أَلَمْ يَكُ نُطْقَةً مِّن مَّنِيٍّ يُمْنَى * ثُمَّ كَانَ عِلقَةً فَخَلَقَ فِسْوَى * فَجَعَلْ مِنْهُ الرُّوجَيْنِ الْدَكْرَ وَاللَّاشِي * أَلَيْسَ ذَلِكَ يَقْدِرَ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ لَمَوْتَى}

قوله تعالى: {كَلَّا} قال الزجاج: «كلا» ردع وتنبية المعنى: ارتدعوا عما يؤدي إلى العذاب وقال غيره: معنى «كلا» لا يؤمن الكافر بهذا.

قوله تعالى: {إِذَا بَلَغَتِ} يعني: النفس وهذه كناية عن غير مذكور. و«التراقي» العظام المكتنفة لنقرة النحر عن يمين وشمال. وواحدة التراقي: ترقوة، ويكنى ببلوغ النفس التراقي عن الإشفاء على الموت، {وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ} فيه قولان:

أحدهما: أنه قول الملائكة بعضهم لبعض: من يرقى روحه، ملائكة الرحمة، أو ملائكة العذاب؟ رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس، وبه قال أبو العالية، ومقاتل.

والثاني: أنه قول أهله: هل من راق يرقيه بالرقى؟ وهو مروى عن ابن عباس أيضا، وبه قال عكرمة، والضحاك، وأبو قلاية، وقتادة، وابن زيد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج.

قوله تعالى: {وَظَنَّ} أي: أيقن الذي بلغت روحه التراقي {أَنَّهُ لِفِرَاقٍ} للدنيا {وَ اتَّيَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ} فيه خمسة أقوال:

أحدها: أمر الدنيا بأمر الآخرة، رواه الوالبي عن ابن عباس، وبه قال مقاتل.

والثاني: اجتمع فيه الحياة والموت، قاله الحسن، وعن مجاهد، كالقولين.

والثالث: التفت ساقاه في الكفن، قاله سعيد بن المسيب.

والرابع: التفت ساقاه عند الموت، قاله الشعبي.

والخامس: الشدة بالشدة، قاله قتادة، قال الزجاج: آخر شدة الدنيا بأول شدة الآخرة.

قوله تعالى: {إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ لِمَسَاقٍ} أي: إلى الله المنتهى {فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى} قال أبو عبيدة: «لا» ها هنا في موضع «لم» قال المفسرون: هو أبو جهل {وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى} عن الإيمان {ثُمَّ دَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّى} أي رجع إليهم يتبختر ويختال.

قال الفراء «يتمطى» أي يتبختر، لأن الظهر هو المطا، فيلوي ظهره متبخترا. وقال ابن قتيبة: أصله يتمطط، فقلبت الطاء فيه ياء، كما قيل: يتظنى، وأصله يتظنن ومنه المشية المطيطاء، وأصل الطاء في هذا كله دال، إنما هو مد يده في المشي إذا تبختر: يقال: مططت ومددت بمعنى.

قوله تعالى: {أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ} قال ابن قتيبة: هو تهديد ووعيد، وقال الزجاج: العرب تقول: أُولى لفلان إذا دعت عليه بالمكروه، ومعناه: وليك المكروه يا أبا جهل.
قوله تعالى: {أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ} يعني أبا جهل {أَنْ يُتْرَكَ سُدًى} قال ابن قتيبة: أي: يهمل فلا يؤمر ولا ينهى ولا يعاقب، يقال: أسديت الشيء، أي أهملته. ثم دل على البعث بقوله تعالى: {أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِّن مَّنِيٍّ يُمْنَىٰ} قرأ ابن كثير، ونافع، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «ثُمَّنَى» بالتاء وقرأ ابن عامر، وحفص عن عاصم، ويعقوب «يمنى» بالياء. وعن أبو عمرو والقراءتين وقد شرحنا هذا في {اللَّجْمُ} {ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً} بعد النطفة {فَخَلَقَ} فيه الروح، وسوى خلقه {فَجَعَلَهُ مِنهُ} أي: خلق من مائه أولادا ذكورا وإناثا {أَلَيْسَ ذَلِكَ} الذي فعل هذا {بِقَادِرٍ} وقرأ أبو بكر الصديق، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري «يقدر» {عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ لِمَوْتَىٰ} وهذا تقرير لهم، أي: إن من قدر على الابتداء قدر على الإعادة. قال ابن عباس: إذا قرأ أحدكم هذه الآية، فليقل اللهم بلى.